

LIBROS, RESEÑAS Y NOTICIAS

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

## LIBROS RECIBIDOS DE RECIENTE PUBLICACION

ARATO, Andrew y BREINES, Paul, *El joven Lukács y los Orígenes del Marxismo Occidental* (traducción de Jorge Aguilar Mora), Fondo de Cultura Económica, "Colección Popular", No. 336, México, 1986.

CUVILLIER, Armand, *Proudhon* (traducción de Ma. Luisa Diez-Canedo), Fondo de Cultura Económica, "Colección Popular", No. 279, México, 1986.

Estudio preliminar de Cuvillier sobre Proudhon (Secciones I-IV, pp. 5-112). Textos seleccionados: I. El Hombre, II. El Método, III. Filosofía de la Sociedad, IV. Cuestiones Económicas, V. El Ideal Proudhoniano, VI. Religión-Moral-Educación, VII. Arte y literatura (pp. 155-376).

DESCARTES, René, *El Mundo o Tratado de la Luz* (introducción, traducción y notas de Laura Benítez Grobet), Universidad Nacional Autónoma de México, "Colección Estudios Clásicos", México, 1986.

Prefacio, Estudio introductorio de Laura Benítez Grobet sobre Descartes, su filosofía y su obra *El Mundo o Tratado de la Luz* (pp. 7-45). Texto *El Mundo o Tratado de la Luz*, traducción inédita al español de la edición francesa de Adam & Tannery. Caps. I al XV. (pp. 49-172).

FRONDIZI, Risipi, *Ensayos Filosóficos*, Fondo de Cultura Económica, México, 1986.

FERRATER, Mora, José, *Diccionario de Grandes Filósofos*, Alianza Editorial, "Colección Libros de Bolsillo", No. 1211, Madrid, 1986.

HARNECKER, Marta, *La Revolución Social: Lenin y América Latina*, Siglo XXI Editores, México, 1986.

HISPANO, Pedro, *Tractatus llamados después Summule Logicales* (traducción de Mauricio Beuchot), Universidad Nacional Autónoma de México, "Colección Estudios Clásicos", México, 1986.

Prefacio, Estudio introductorio de L. M. de Rijk sobre Pedro Hispano, su filosofía y su obra *Tractatus* — 1a. edición crítica basada en los manuscritos a/c de L. M. de Rijk. Secciones 1-7, Libros y artículos citados, Lista de Manuscritos utilizados, pp. XI-CXXXII. Texto: Tratados I al X, pp. 5-206.

LEIBNIZ, Gottfried, Wilhelm, *Investigaciones Generales sobre el Análisis de las Nociones y las Verdades* (introducción, traducción y notas de Mauricio Beuchot y Alejandro Herrera-Ibáñez), Universidad Nacional Autónoma de México, "Colección Estudios Clásicos", México, 1986.

Introducción: La búsqueda del cálculo; Los términos; Proposiciones; El procedimiento inferencial; Balance final; Advertencias sobre la traducción (pp. 7-17). Texto (pp. 19-72).

LOWE, Donald, *Historia de la Percepción Burguesa* (traducción de Juan José Utrilla), Fondo de Cultura Económica, "Breviarios" No. 430, México, 1986.

MARX, Carlos y ENGELS, Federico, *Engels Obras Filosóficas* (traducción de Wenceslao Roces), Fondo de Cultura Económica, "Obras Fundamentales", No. 18, México, 1986.

MERCADO, Tomás de, *Comentarios Lucidísimos al Texto de Pedro Hispano* (introducción, traducción y notas de Mauricio Beuchot), Universidad Nacional Autónoma de México, "Colección Estudios Clásicos", México, 1986.

Introducción (pp. 5-26). Texto: Epigrama, Cartas y Prólogo de Tomás de Mercado (pp. 29-51). Libro I, de los términos; Libro II, de la enunciación; Libro III, de las oposiciones, las conversiones y los modales; Libro IV, de las hipotéticas y las exponibles; Libro V, del silogismo (pp. 53-428).

MILL, Stuart, John, *La utilidad de la Religión* (traducción de Carlos Mellizo), Alianza Editorial, Madrid, 1986.

Mondolfo, Rodolfo, *Heráclito: Textos y Problemas*, Siglo XXI Editores, México, 1986.

NUÑO, Juan, *La Filosofía de Borges*, Fondo de Cultura Económica, México, 1986.

RAZ, Joseph (comp.), *Razonamiento Práctico* (traducción de Juan José Utrilla), Fondo de Cultura Económica, "Breviarios" No. 402, México, 1986.

Introducción (pp. 7-39); Ensayos I-XV: "La Razón Práctica" de Edgley; "Del Razonamiento Práctico" de Ascombe; "De la llamada inferencia práctica - Posdata sobre el entendimiento" de G. H. von Wright; "El Razonamiento práctico y el apetito racional" de Kenny; "Obligaciones *prima facie*" de Searle; "La congruencia ética", de B. Williams; "Las Razones" de Harman; "La razón práctica y la lógica de la exigencia" de Chisholm; "Las razones de las acciones, decisiones y normas" de Raz; "La deliberación y la razón práctica" de Wiggins; "Los deseos, los motivos prudenciales y el presente" de T. Nagel; "Motivo y razón" de G. R. Grice; "Razones para la acción y deseos" de P. Foot; y "La moral y la ventaja" de Gauthier (pp. 41-363).

RUNES, Dagobert, *Diccionario de Filosofía* (traducción de Ana Doménec, Sara Estrada, J. C. García Barrón y Manuel Sacristán), Editorial Grijalbo, "Tratados y Manuales Grijalbo", México, 1981.

SANTO TOMAS, Juan de, *Compendio de Lógica* (introducción, traducción y notas de Mauricio Beuchot), Universidad Nacional Autónoma de México, "Colección Estudios Clásicos", México, 1986.

SCHWARTZ, Eduardo, *Figuras del Mundo Antiguo* (traducción de J. R. Pérez Bances), Alianza Editorial, "Colección Libros de Bolsillo", No. 1191, México, 1986.

WILLIAMS, Bernard, *Problemas del Yo* (traducción de José M. G. Holguera), Universidad Nacional Autónoma de México, "Colección Filosofía Contemporánea", México, 1986.

STROUD, Barry *Hume* (traducción de Antonio Zirión), Universidad Nacional Autónoma de México, "Colección Filosofía Contemporánea", México, 1986.

Prefacio, Capítulos I-X (pp. 11-364): El estudio de la Naturaleza Humana; La Teoría de las Ideas; La Causalidad y la Inferencia de lo No observado a partir de Observado: La Fase Negativa; La Creencia y la Idea de la Conexión Necesaria: La Fase Positiva; La Existencia Continua y Distinta de los Cuerpos; La Idea de la Identidad Personal; Acción, Razón y Pasión; Razón, Pasión y Moralidad; Moralidad y Sociedad; finalmente, Problemas y Perspectivas del Naturalismo. Bibliografía e Índice Analítico.

## RESEÑAS

Stuart Mill, John, *La utilidad de la religión*, (Traducción, introducción y notas de Carlos Mellizo), Madrid, Alianza Editorial, 1986.

Alianza Editorial con su acostumbrado esmero acierta publicando la traducción de *La utilidad de la religión*, una obra importante y necesitada en lengua castellana. En ella se aborda un tema controvertido y de constante actualidad desde una perspectiva peculiar muy a tono con el programa utilitarista: la naturaleza del fenómeno religioso en términos de su *utilidad* social e individual.

Mill, autor fundamental del diecinueve, intenta responder dos preguntas que han de guiar su investigación. En primer lugar ¿qué beneficios en favor de los intereses sociales surgen de las creencias religiosas? y en segundo lugar ¿qué influencias tienen en la mejora y ennoblecimiento de la naturaleza humana de cada individuo esas mismas creencias? Antes de bosquejar lo dicho por Mill conviene dejar en claro que en ningún lugar del ensayo tratará de confirmar o refutar la verdad de las afirmaciones religiosas, sino exclusivamente de sopesar sus influencias en los seres humanos; olvidar esta distinción es perder el sentido de la obra.

A la primera de sus preguntas, Mill responde afirmando que las religiones son una fuente importantísima para los asuntos humanos en lo referente a los sistemas morales, generalmente aceptados como guías de la vida humana. Desde la perspectiva social ésta sería su gran aportación y también el origen parcial de su poder, pues el éxito social de las religiones está basado fundamentalmente en tres prerrogativas de naturaleza coercitiva: 1) la enorme eficacia que tienen las doctrinas recibidas y aceptadas unánimemente como verdaderas, cuando han quedado impresas en la mente desde los primeros años de la infancia; 2) la autoridad, evidencia sobre la cual se apoya la gran masa de la humanidad para creer todo lo que dice saber; 3) el poder de la opinión pública, esto es, el poder de la alabanza o censura, del favor o desfavor que nuestra conducta recibe del prójimo.

Mill reconoce que esas tres características no son privilegio de las religiones sobrenaturales y propone alternativamente la creación de una Religión de la Humanidad. Esta nueva doctrina poseerá las mismas prerrogativas pero carecerá de los conocidos inconvenientes de las "antiguas". El proyecto, que desgraciadamente no es desarrollado con el detalle que quisiéramos, nos sugiere —a pesar de lo irónico de encontrarlas en la pluma de un amante de las libertades— la posibilidad de comprender fenómenos más amplios que el estrictamente religioso en su forma tradicional. Me refiero al peso psicológico que ejerce sobre las masas cualquier credo, teológico o no, que posea los atributos de las religiones destacados por Mill. Su Religión de la Humanidad no es más que la alternativa optimista de una disyuntiva que tiene en su extremo opuesto los casos históricos de la Alemania nazi o los regímenes totalitarios del Este. Estas sociedades compartieron y comparten una estructura social reglamentada por una visión cuasi religiosa poseedora de las tres prerrogativas anteriores.

La segunda pregunta es la más difícil y probablemente la más interesante en la medida que su respuesta incluye parcialmente a la primera interrogante. Si interpretamos la utilidad que la religión ofrece a los individuos como tales, obtendremos una idea de lo que ésta otorga a la suma de sujetos que conforman la sociedad. Ahora bien, Mill también reconoce que el valor de la religión en el individuo ha sido y es indiscutible. De nuevo nos ofrece tres razones para apoyar su aseveración: a) la religión al igual que la poesía satisface una profunda necesidad de los hombres: la de procurar conceptos más grandiosos y bellos; b) mientras la vida humana siga siendo insuficiente para satisfacer las aspiraciones de los hombres, seguirá habiendo un deseo de abarcar y de conocer cosas mayores; c) mientras la vida humana esté plagada de sufrimientos seguirá habiendo una necesidad de buscar consuelo; en las almas más preocupadas de sí mismas —egoístas en términos de Mill— el consuelo lo procurará la esperanza en el cielo; en las más tiernas y agradecidas éste radicará en el temor a Dios.

Las tres anteriores razones tampoco son privilegio de las religiones sobrenaturales. Según Mill su Religión de la Humanidad puede muy bien suplirlas con excepción de la tercera en su matiz egoísta: el miedo a la muerte. Además, la nueva Religión poseería nuevas e importantes ventajas, por ejemplo el hecho de ser desinteresada y no acrecentar la torpeza en las facultades intelectuales.



tuales del hombre. Por otro lado, su única y aparente desventaja —no consolar al egoísta—, irá desapareciendo conforme la humanidad sea más feliz y capaz de encontrar esa felicidad en este mundo, lejos de aquel temor infundado. Para Mill lo odioso de la muerte no es la muerte misma sino el acto de morir y sus lúgubres circunstancias —por las que también por cierto debe pasar el que cree en la inmortalidad.

Como puede verse, Mill comparte con la tradición anglosajona la claridad y la medida crítica. Sus análisis abren la puerta a una investigación más profunda y especializada sobre el riquísimo tema explorado en su ensayo. Es una invitación al psicólogo social, entre otros, no sólo al examen detallado del fenómeno, sino a la formulación de proyectos prácticos como el de su Religión, que suplan lo que hasta ahora han ofrecido las religiones sin la carga de dolor al parecer inherente a ellas. Sin embargo, respiramos en su análisis un aire de ingenuidad. Se tiene a lo largo del ensayo la impresión de que fué escrito por un hombre acostumbrado a lo visible, a lo palpable, a lo tangible y sucede que lo religioso probablemente en lo que más vale para muchos, es en sus profundidades complejas y misteriosas. Es difícil imaginar a un San Juan de la Cruz o a un Kierkegaard calculando los beneficios de la religión a partir de una estadística de la felicidad. Los argumentos de Mill, especialmente en su discusión en torno al sujeto y su relación con lo religioso, se acercan pero en realidad no tocan el fondo del problema. Si algún valor poseen las razones que destaca en la segunda interrogante, es que todas rodean el problema práctico que considero capital: el sentido de la vida. Lo rodean pero no lo mencionan y, obviamente, mucho menos lo abordan. El tratamiento que se le da al problema de la muerte es revelador; para Mill es sólo un problema de tiempo y egoísmo. Y aquí vendría comentar una injusticia del buen traductor Carlos Mellizo, quien en su introducción, para sorpresa del lector, realiza una inesperada y absolutamente descontextualizada comparación entre Unamuno y Mill por supuesto favoreciendo al segundo, sin mediar algún argumento serio que justifique afirmaciones tales como “una mente bien constituida, cualesquiera que sean sus creencias en materia de religión, detectará con facilidad que el motivo principal de los terrores de Unamuno (a la muerte) carecen de adecuado fundamento, y que tanto esfuerzo por comunicar e imponer sus angustias no es otra cosa que un frenético aspaviento de poca

sustancia". Dado que el grueso de la humanidad no poseemos una mente tan bien constituida como la del privilegiado Mellizo y que además no nos consideramos egoístas por temer la muerte de los que amamos y por supuesto la propia, la respuesta de Mill menospreciativa de este hecho importantísimo, es insuficiente y probablemente peligrosa. Recordemos que, a pesar del justo medio aristotélico, el mejor soldado es muchas veces un suicida. Así, no podemos olvidar que la religión no sólo es un modo de vida (al grado que alguien ha definido al hombre como *homo religiosus* y puede que no esté muy lejos de la verdad), sino que para muchos es precisamente lo que le da sentido a ella.

Jesús H. Aguilar

Ferrater Mora, José, *Diccionario de Grandes Filósofos*, Alianza Editorial, Vol. I (A-J) LBL 1211, Madrid, 1986, 246 pp.

Las 65 biografías intelectuales que contiene este primer volumen representan un esfuerzo doble que el profesor Ferrater Mora realizó en bien del lector de habla hispana. Por un lado nos ofrece una selección de las biografías contenidas en su *Obra Monumental* y de indiscutible mérito y utilidad intelectual-filosófica, el *Diccionario de Filosofía* (4 tomos) y, por el otro lado, tales biografías constituyen una síntesis amena y bien parafraseada de dicho material. La *Obra* resulta útil tanto para el estudioso de la filosofía como para el intelectual ávido de conocer lo que en términos generales han aportado grandes pensadores de la Filosofía Occidental, sin entrar demasiado en dificultades conceptuales propias de la jerga filosófica.

En todas las biografías se observa una estructura útil para el lector: nombre del pensador, datos biográficos, formación intelectual, principales aportes al pensamiento filosófico y/o a otras disciplinas, mención de los conceptos centrales de su obra, síntesis —en algunos casos— de las tesis que formula así como la línea de argumentación, y al final una excelente información bibliográfica. Se indican las ediciones de los textos originales, se mencionan, a veces, traducciones a otro idioma distinto al español y, finalmente, con gran atino, se ofrece al lector de habla hispana, tanto

la edición de la obra en español, si la hay, como de textos y/o artículos útiles para redondear la comprensión de las ideas.

Este diccionario contiene la síntesis del pensamiento filosófico que comprende desde la filosofía presocrática hasta nuestros días. Destacan, por su extensión, doce biografías: Aristóteles, Occam, Descartes, Hobbes, Hume, Husserl, Dilthey, Bergson, Fichte, Hegel, Jaspers y Heidegger.

Además de las doce biografías más extensas destacan otras que pese a su breve extensión contienen la información clave y necesaria para situar el pensamiento de su autor. Entre ellas Heráclito, Epicuro, San Anselmo, Avicena, Chomski, Frege y Althusser. Es notorio también que aparezcan biografías de dos grandes psicólogos contemporáneos —Freud y Jung— debidamente relacionadas sus teorías con tesis filosóficas de interés actual.

Es inevitable el hecho de que en una obra abreviada como lo es este Diccionario no aparezcan autores que han dado lugar a grandes Ideas. Puede advertirse, por ejemplo, la no inclusión de Jenófanes, Jenofonte, Euclides, Georgias, Hippias, en el período antiguo, y del Obispo Butler —en la modernidad— así como del existencialista Albert Camus, de los matemáticos Cantor y Gödel vinculados al logicismo, y finalmente autores aún vivos como son Hempel en Alemania y Davidson en Inglaterra. Extraña que algunos de ellos no hayan sido considerados. Desafortunadamente no podrían estar todos so pena de hacer un texto enorme, sin embargo, es curioso que autores como Derrida y Chomski aún vivos tengan un lugar y otros no.

Ariel F. Campirán

Salmerón, Fernando, *La filosofía y las actitudes morales*, 3a. ed., Siglo XXI Editores, México, 1986.

El Dr. Fernando Salmerón estudió filosofía en la Universidad Nacional bajo la dirección de José Gaos. Obtuvo su grado con un espléndido libro de historia de las ideas: *Las mocedades de Ortega*. Más tarde, atraído por la filosofía alemana, dedicó varios años de estudio a Hartmann y a Husserl. De ahí proviene su tesis de doctorado. Al llegar al Instituto de Investigaciones filosóficas de la UNAM, el doctor Salmerón ensancha sus perspectivas. Man-

tiene su interés en la filosofía continental (la alemana y la francesa, principalmente), pero se siente estimulado para incursionar en otra de estilo diferente: me refiero a la filosofía inglesa, donde se cultivan áreas novedosas: filosofía de la mente, teoría lógica, filosofía del lenguaje, etc. El grupo que se forma en torno a la revista *Crítica* —Rossi, Villoro, Margáin, Simpson, Trejo y otros— es el que abre las puertas de la Universidad a este tipo de filosofía cuya etapa inicial se localiza allá por los sesentas. Las grandes figuras de la filosofía analítica (Russell, Moore, Wittgenstein, Strawson) comienzan a ser familiares y a provocar una respuesta tanto en los cultivadores ya maduros como en los que iniciaban su formación. Esa es la atmósfera en que se origina la obra filosófica de Fernando Salmerón en su segunda etapa. De la historia de las ideas pasa al ensayo filosófico en sentido estricto. Cuentan los autores que tratan un tema, pero cuenta mucho más la iniciativa. La modalidad impuesta por Gaos ponía énfasis en rastrear la genealogía de una idea, en documentar escrupulosamente tal o cual afirmación, en cerciorarse de la cita de un clásico, empleando todos los medios filológicos que estuvieran al alcance. Durante 20 años la producción filosófica del país se guió, en buena parte, por esos criterios. A partir de 1960 las cosas cambian; al menos cambian en el Instituto de la UNAM y en algunos centros de educación superior sitos en distintas partes de la República.

El tratamiento de un asunto filosófico va por otro cauce. Se impone, ante todo, el escrutinio de la conducta lógica que tienen los conceptos clave. No se da un paso sin que se analicen cuidadosamente los usos de los términos que aparecen en la vértebra de la exposición. Se delimita el alcance de una tesis, se calibra, sin reservas, la fuerza de los argumentos que la apoyan, se ponen en claro sus supuestos y se la acepta o se la descarta, según los fundamentos en que descansa. No hay sitio para la especulación, tampoco para la terminología oscura o artificiosa. La regla establece que hay que ir al grano. Hay que luchar con la cuestión a brazo partido, casi en forma obsesiva, sin hacerse ni hacer concesión alguna. Los resultados inevitablemente son desiguales. A veces puede darse un verdadero hallazgo, a veces tiene uno que conformarse con una solución tentativa.

Los ensayos que componen el libro que hoy reseñamos, fueron escritos con ese espíritu crítico. Aunque pertenecen a distintas circunstancias, tienen cierta unidad orgánica. Desde el inicio de su

carrera intelectual, Fernando Salmerón se forjó una prosa que respondiera a su forma de pensamiento. Al paso de los años no ha hecho más que depurarla. Enemigo de la retórica o del lucimiento literario, ha procurado que su frase sea el vehículo fiel de la idea que le interesa fijar y discutir. *Sobre la investigación en filosofía, Filosofía, ciencia y sociedad* y *La Filosofía y las actitudes morales* son los tres ensayos que contiene el libro. A nuestro juicio, el que mejor ejemplifica la modalidad que intentamos caracterizar, es el último. En todo caso, será el lector quien decida cuando tenga en sus manos el texto, cuya tercera edición se presenta como un buen síntoma, puesto que en nuestro medio los libros de filosofía difícilmente alcanzan la segunda, con ser tan corto el tiraje y tantos los años que van de una a otra.

Octavio Castro López

Fronidizi, Risieri, *Ensayos filosóficos*, Selec. de Jorge J. E. Gracia (trad. Josefina Barbat de Frondizi), Fondo de Cultura Económica, Sección Obras de Filosofía, México, 1986, 464 pp.

Los textos de pensadores latinoamericanos, especialmente en el campo de la filosofía, presentan aspectos discutibles, quizás debido al conflicto acerca de la concepción del quehacer filosófico, tal como se muestra en la tradición de adherirse a las doctrinas europeas y en la tendencia a cuestionar si hay o no un modo de filosofar propio de Latinoamérica que aparece a principios del s. xx. Lo real es que el gusto por el análisis y la argumentación filosóficos ha encarnado en América Latina en las últimas tres décadas.

J. J. E. Gracia se ha ocupado de compilar una serie de trabajos de un filósofo que definiera a la filosofía latinoamericana como "filosofía, sin más", y nos presenta una selección de treinta y cuatro trabajos de Risieri Frondizi (1910-1983) agrupados en cinco secciones, cada una de las cuales pretende dedicarse a tópicos específicos: FILOSOFIA; ANTROPOLOGIA FILOSOFICA, AXIOLOGIA Y FILOSOFIA SOCIAL; HISTORIA DE LA FILOSOFIA; FILOSOFIA LATINOAMERICANA y EDUCACION, en el orden respectivo.

A manera de introducción general, Gracia elige un amplio

ensayo de Frondizi: "Bosquejo de mi filosofía: el Empirismo como Humanismo", en donde el autor muestra su amplia información filosófica y una elegante claridad argumentativa. Este primer trabajo no debiera soslayarse por los lectores, pues en él se encuentran desglosados nociones y presupuestos que Frondizi considera claves para la ubicación de su postura filosófica. Además, por ser un ensayo que intenta sentar las bases de su filosofía, puede develar intuiciones interesantes para cualquier estudioso de la filosofía. Otro aspecto fino que contiene la introducción es que, con el básico empleo del análisis lógico, Frondizi aborda un asunto que considera el más importante para el filósofo: la *experiencia humana* en todas sus perspectivas.

Sin duda, la lectura de los ensayos seleccionados ofrece un buen panorama de una de las etapas más significativas en la filosofía iberoamericana.

El caso de los *ENSAYOS FILOSOFICOS* de Frondizi es más que un homenaje póstumo; representa, para decirlo con las palabras del propio autor, el esfuerzo por alcanzar "de la filosofía una concepción más adecuada a su naturaleza que no tolera que la reduzcamos a la doctrina de un país o escuela determinados" (p. 283).

Fenomenólogo de posición, existencialista de formación, historiador de la filosofía y educador de profesión, Risieri Frondizi es además un entusiasta del pensamiento en actividad, *i.e.*, del pensamiento vivo que busca el conocimiento a partir de la experiencia de la realidad inmediata. En todos los trabajos seleccionados por Gracia se encuentra la concepción de la *SITUACION HUMANA* como la piedra de toque de la filosofía.

La primera sección contiene generalidades acerca de la filosofía, su cometido y lo que Frondizi avizora como su futuro. Con cautela, Frondizi no arriesga en momento alguno una definición de la filosofía. En "La filosofía como actividad esencialmente humana", al confrontar las actividades del científico y el filósofo, Frondizi compromete al último a asumir una actitud frente al mundo, señalando que no son la erudición ni la técnica logística las características de la filosofía; pues ella "no es un conjunto de proposiciones racionales y menos aún un mero ropaje... porque la filosofía no se sabe sino que se vive" (p. 43). Los ensayos de Frondizi muestran la relevancia de sus planteamientos en cuanto que versan sobre el hombre como ser orgánico que busca la re-

conciliación con su entorno y una armonía universal. Es de suponerse que Frondizi tuvo presente que nada que él pudiera ensayar sería "novedoso"; tampoco pretendió imponer una doctrina; parece que sólo quiso señalar que la filosofía, como actitud espiritual, como cuestión personal, no puede aspirar a una unificación metodológica sin correr el peligro de apartarla del contexto de la situación humana en que aparece, es decir, sin des-humanizarla.

En la segunda sección —ANTROPOLOGIA FILOSOFICA...— se encuentran aportaciones de orden sociológico más que filosófico. Contra lo que *prima facie* sugiere el nombre general, en estos ensayos no se enfrenta uno al filósofo ni al historiador de la filosofía, sino al hombre con capacidad de valorar su propia *experiencia humana* urgida de respuestas, al hombre que intenta comunicar a otros la necesidad de reducir los conflictos, generados por códigos morales anquilosados que limitan la intelección de otros valores. Frondizi no cesa en su llamada de atención sobre la necesidad de analizar los factores que han contribuido a "dividir" el mundo en opresores y oprimidos. Si bien Frondizi no ofrece soluciones definitivas, sus consideraciones son capaces de sugerir alternativas para la teoría y acción políticas acordes con la situación humana dominante en América Latina.

La sección dedicada a la Historia de la Filosofía es menos pretenciosa. Los temas que toca son interesantes, pese a que no parece ser del interés de Frondizi el avanzar juicios o ponderaciones críticas. Incluye comentarios sobre algunas ideas antropológicas de Alejandro Korn y Francisco Romero; un reporte didáctico relativo a las divergencias entre el cartesianismo y el empirismo de Locke y un trabajo que intenta presentar un análisis de las *LECCIONES DE ESTETICA* de Hegel. Tal vez esta sección sea la menos comprometida con la realidad social, pero la más cercana a la filosofía académica de nuestras universidades.

La parte dedicada a la Filosofía Latinoamericana resulta interesante desde dos perspectivas: los ensayos dan información sobre los antecedentes y la discusión acerca de la idea "la filosofía latinoamericana, la filosofía mexicana..., etc.", asunto que Frondizi parece tener muy claramente definido. En el trabajo titulado "Valores norteamericanos y latinoamericanos. Un contraste", considera dos concepciones del Valor: una que le confiere realidad extrínseca, instrumental, y otra que lo estima en términos de la capacidad humana de inteligir, crear y recrear valores intrínsecos,

poco menos que inútiles en sociedades regidas por ideologías capitalistas y economías de escasez. Desde otro punto de vista, la sección ofrece una bibliografía selecta y útil para quienes se interesen en el desarrollo histórico de las ideas filosóficas y políticas en latinoamérica, especialmente en Argentina, México, Perú y Venezuela (p. 341).

La quinta y última sección, EDUCACION, está integrada por comentarios críticos en torno a los sistemas educativos dominantes en las escuelas de educación superior de Iberoamérica. Hombre de su época, Frondizi analiza y condena lo que considera la mala enseñanza de la filosofía y la errónea idea que se tiene del "hombre culto". Sus reflexiones filosófico-pedagógicas manifiestan una tendencia románico-liberal, que no está lejos de las ideas sobre la educación y sus fines que Alfred N. Whitehead sentara en varios escritos. Frondizi exhibe también la notable estima que le merecen las concepciones educativas de la Dra. M. Montessori, Anton Makarenko y John Dewey. En cuestiones educativas, anota, lo mismo para el niño que para el estudiante universitario, "la experiencia personal es lo que cuenta; la información de nada sirve si no tiene acogida favorable en el ánimo del estudiante, y corre el riesgo de convertirse en material muerto, en lastre que dificulta la marcha" (p. 388).

Tal vez no sea completamente feliz la agrupación en secciones que hace Gracia de los textos de Frondizi, pero la selección logra insertar la idea central de la postura del autor: que es de la competencia del filósofo tratar de comprender su ser en el mundo y emprender el camino de la filosofía no academicista, buscando, ante todo, "combatir la injusticia social dondequiera que ésta se halle", lo que, desde cualquier perspectiva, "significa alejar la guerra, quizás para siempre. Esa es, al menos, nuestra profunda esperanza" (p. 137). Esperanza fundada quizás sólo en la creencia de que el conocimiento de sí mismos puede hacer mejores a los hombres.

*Dolores González Andrade*



## NOTICIAS

\* El próximo mes de noviembre de 1987 se realizará en México, D. F. (México), el Simposio "Teoría Política y Democracia", organizado por el Instituto de Investigaciones Filosóficas de la UNAM y durante los días del 16 al 19 en la Unidad de Seminarios "Ignacio Chávez", Ciudad Universitaria. El evento es a nivel internacional y aún se está en el proceso de organización de las diversas mesas de trabajo. Mayores informes dirigiéndose a la Dra. María Herrera o a la Mtra. Corina Yturbe, a la dirección del Instituto: Torre de Humanidades I, 2o. piso, Ciudad Universitaria, México, D. F., 04510.

\* La Asociación Filosófica de México, A.C., y la Universidad Autónoma del Estado de México organizan el IV Congreso Nacional de Filosofía bajo el tema principal "Las Filosofías del Siglo XX: revisión crítica". El evento se llevará a cabo del 23 al 27 de noviembre de 1987, en Toluca, Edo. de México. Entre los temas que se tocarán destacan: Fenomenología, Existencialismo, Filosofía Analítica, las Filosofías del Siglo XX en Latinoamérica. Mayor información dirigiéndose a la Dra. Juliana González, Pdta., Asociación Filosófica de México, A.C. Apdo. Postal 70-420, México, D. F., 04510.

\* La Sociedad Latinoamericana de Historia de la Ciencia y la Tecnología (SLHCT) y la Sociedade Brasileira de História da Ciência e Tecnologia organizan el 2o. Congreso Latinoamericano de la Ciencia y la Tecnología que se llevará a cabo en São Paulo, Brasil, del 21 de junio al 4 de julio de 1988. En este segundo congreso se tienen programadas conferencias plenarias, simposios, comunicaciones, exhibiciones, etc. Durante el mes de septiembre de 1987 se les hará llegar a los interesados, datos sobre la estructura del programa y sobre hospedaje y hojas de inscripción. Mayores informes sobre este evento dirigiéndose a COMISSÃO ORGANIZADORA, 2o. CLAHCT, Caixa Postal 6063. 13.081 Campinas. SP BRASIL.

\* Este año se reanudará la publicación de la *Bibliografía Filosófica Mexicana*, la cual contará con vasta información sobre las publicaciones filosóficas en nuestro país, incluyendo aquellas que son periódicas. Se invita a enviar datos sobre cualquier publicación filosófica reciente. Dirigirse a la Lic. Elsa Gómez, Biblioteca del Instituto de Investigaciones Filosóficas, Torre de Humanidades I, 4o. piso, Ciudad Universitaria, México, D. F., 04510.

\* A fin de promover la lectura de ensayos filosóficos especializados que se publican en español, proporcionamos la siguiente relación de Revistas:

*Crítica*. Revista Hispanoamericana de Filosofía.  
Instituto de Inv. Filosóficas.  
Apartado 70-447. 04510, México, D. F., México

*Diálogos*  
P.O. Box 21572, UPR Station. Río Piedras, Puerto Rico, 00931.

*Revista de Filosofía*. Asociación de Estudios Filosóficos.  
Casilla de Correos 3758. Correo Central. 1000, Capital Federal.  
Argentina.

*Arbor*  
Serrano 127. 28006, Madrid. España.

*Theoria*. Revista de Teoría, Historia y Fundamentos de la Ciencia. Apartado 1594. 20080, San Sebastián. España.

*Revista Latinoamericana de Filosofía* CIF.  
Casilla de Correos 5379, Correo Central. 1000, Capital Federal,  
Argentina.

*Contextos*. Revista del Centro de Estudios Metodológicos e Interdisciplinarios. Universidad de León.  
24071, León, España.

*Análisis Filosófico*. Revista de la Sociedad Argentina de Análisis Filosófico.  
Bulnes 642, 1176 - Buenos Aires, Argentina.

*Quipu*. Revista de la Sociedad Latinoamericana de la Historia de la Ciencia y la Tecnología.

Apartado Postal 21-873. México, D. F., 04000, México.

*Manuscrito*. Revista Internacional de Filosofía do Centro de Lógica, Epistemologia e História da Ciência.

C. Postal 6133. 13100, Campinas, SP Brasil.

*Revista Teorema*. Instituto de Lógica y Metodología. Univ. de Valencia. Apartado 61.159. 28080, Madrid. España.

*Gavagai*. Revista Interdisciplinaria. Asoc. Canaria de Filosofía del Lenguaje y de la Ciencia.

Apartado de Correos No. 255.

La Laguna, Tenerife. España.

\* La Asociación Filosófica Americana (APA), División Este, se reunirá del 26 al 30 de diciembre próximo en la ciudad de Nueva York, E.U.A. Como parte del programa se efectuará una sesión sobre "El análisis filosófico en Latino-América". Para efectos de esta sesión colaboran, además, la Sociedad para el Pensamiento Ibérico y Latino-Americano (SILAT) y la Sociedad Filosófica Ibero-Americana (SOFIA). Mayores informes: Prof. Ernesto Sosa (American Philosophical Association), Prof. Enrique Villanueva (SOFIA).

<i>Pág.</i>	<i>Renglón</i>	<i>Dice:</i>	<i>Debe decir:</i>
4	7	Elos	Eloss
6	6	niegan que tienen	niegan: tener
5	29	humana (Trad.).	humana. "Free Will" publicado en <i>Crítica</i> (Revista Hispanoamericana de Filosofía), Vol. XVI, No. 48, México, Dic. 1984; se traduce con autorización del autor.
8	7	duda que	duda de que
8	37	de: que	de que:
8	41	el hecho que	el hecho de que
10	5/23/31	implica	implica (entails)
10	15	ha escrito,	ha escrito:
10	29	pregunta a	pregunta de
12	7	¬ implica q	¬ p implica q
12	16	otros lo niegan	otros la niegan
13	31	(por ejemplo)	[por ejemplo]
15	28-29	inventada se da	se da
16	31	<i>enteiling</i> .	<i>entailing</i>
19	3	determinismo	determinismo
22	35	universo	universo
26	31-32	filosófias.	filosóficas
27/29	35/30	wether	whether
28	17	further	farther
29	29	worthwhile	worth while
29	34	passions	passion
31	23	or motion	and motion
32	22	ignorancia	ignorancia

<i>Pág.</i>	<i>Renglón</i>	<i>Dice:</i>	<i>Debe decir:</i>
33	19	betwix	betwixt
36	4	solución	situación
62	13	eenro	enero
62	30	deabril	de abril
64	15	que tipo de rechazo	qué tipo de rechazo
65	4	el	del
66	27	De donde	De donde,
67	40	"ser resonsable"	"ser responsable"
76	3	propuesuto	propuesto
81	28-29	independientemen	independientemente
82	30	expresiones	experiencias
84	36	"necesity	"necessity
85	31-33	importante que ... agente	importante, que... agente,
86	20	aunque probablemente no	aunque no
87	9	allowed nothing	allowed that nothing
88	8	plausibly	plausibly
92	20	dos antes mencionada	dos
92	20-25	(el rechazo ..imposición)	[el rechazo.... im- posición]
96	8-9	hombre —libre— por naturaleza	hombre-libre-por- naturaleza
106	30	éstos	estos
109	11-12	cierta cierta	cierta
110	41	librbo	libro
111	10	es lógica	es la lógica
111	40	tiene	tener
112	19	tiene	tienes
116	37	Kestler	Koestler
121	20	Quintanlila	Quintanilla
121	27	en sayos	ensayos

Se terminó la impresión de este libro el día 31 de agosto de 1987, en los talleres de la Editorial Libros de México, S. A., Av. Coyoacán 1035, Deleg. Benito Juárez, C. P. 03100, México, D. F. Se imprimieron 1.000 ejemplares.